

غزالیان جعفر علیہ السلام محمد سعید کاظمی

عقیدہ اقلید

عَلَيْهِمُ السَّلَام



جمعیت اشاعت اہلسنت

۳۲۲ نمبر کتابت اشاعت

نور مجذبی بازار میٹھا در کراچی

بسمہ تعالیٰ

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عصمت انبیاء علیہم السلام ایک ایسا عقیدہ ہے کہ جس پر مذہب حقہ اہلسنت و جماعت کا ہمیشہ سے اتفاق رہا ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام گناہوں سے قطعی منزہ و معصوم ہیں اور ان کی جناب میں گناہ کا عقیدہ رکھنا صریح گمراہی اور قر خداوندی کو دعوت دینا ہے۔

آج تک بد بخت دیوبندی اور نجدی ہی اس بات کے درپے تھے کہ کسی طرح سرور دو جہاں علیہ الفضل الصلوۃ والتسلیم کی شان پاک میں نہ صرف یہ کہ تفصیلی پہلو نکالا جائے بلکہ خناس کی طرح ایسے اشخاص کے دلوں میں بھی کھٹکا پیدا کیا جائے جو کہ تعظیم و توقیر کے قائل ہیں۔ اپنے ان مقاصد مذمومہ کے حصول کے لئے یہ مخصوص بد عقیدہ گروہ اپنے خبث باطنی کے تحت کبھی آیات قرآنیہ اور کبھی احادیث مبارکہ کے من گھڑت معنی و مقایم نکال کر بھولے بھالے سنی مسلمانوں کو گمراہی کی عمیق دلدل میں دھکیلنے رہتے ہیں۔ مگر افسوس صد افسوس! کہ آج کل ان کی دیکھا دیکھی چند گندم نما جو فروش آستین کے سانپ ایسے بھی پیدا ہو گئے ہیں جنہوں نے اپنے اوپر سنیت (بریلویت) کا لیبل لگا کر ان ہی گندے اور پھوڑ عقائد کی حمایت شروع کر دی ہے جو کہ عقائد اہلسنت و الجماعت کے سراسر منافی ہیں۔

حضرت علامہ مولانا سید احمد سعید شاہ کاظمی صاحب نے اپنے رسالے ”عصمت انبیاء علیہم السلام“ میں اپنے خامہ نور فزا سے بڑے مدلل اور جامع انداز میں بیان کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان مبارک میں گناہ کا عقیدہ رکھنا کیسا ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ اس رسالے کے مطالعے سے ان تمام غلط و غلیظ عقائد کی دھند آنکھوں کے سامنے سے چھٹ جائے گی جو گروہ وہابیہ کی مذموم کاوشوں کا نتیجہ ہے۔

جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ مفت اشاعت کی ۳۴ ویں کڑی کے طور پر اس رسالے کو شائع کرنے کا شرف حاصل کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اپنے پیارے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقے و طفیل سے جمعیت کی اس سعی کو قبول فرماتے ہوئے اس رسالے کو نافع ہر خاص و عام بنائے۔ آمین

بجاہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سید محمد امین قادری

صدر: جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

عصمت انبیاء علیہم السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حامداً ومصلیاً مستمداً قطع نظر دیگر خصوصیات و کمالات نبوت کے اتنی بات تو ہر اس شخص کے نزدیک مسلمات سے ہے جو اللہ تعالیٰ کی نازل کی ہوئی کسی کتاب اور دین سماوی پر اعتقاد رکھتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام خدا تعالیٰ کے پیغامبر اور اس کے احکام کے مبلغ ہوتے ہیں جن کا کام لوگوں کو راہ ہدایت دکھانا اور نجات اخروی کے طریقے بتانا ہے عقل والضاف کی روشنی میں اتنی ہی بات ان کی معصیت تسلیم کرنے کے لئے کافی ہے۔

مگر انتہائی افسوس و تعجب ان اہل کتاب پر ہے جنہوں نے نبیوں کو بی بان کران کے متعلق ایسے ناپاک من گھڑت قصے وضع کئے اور حیا سوز بہتان تراشے جنہیں سن کر انسانیت شرم سے پانی پانی ہو جاتی ہے اور ایک انتہائی گندہ گلا آدمی بھی ان کے تصور سے نفرت کرنے لگتا ہے۔

مثال کے طور پر سیدنا لوط علیہ السلام کا ان کی صاحبزادیوں سے متعلق وہ شرمناک واقعہ جو بائبل میں مرقوم ہے سامنے رکھ لیجئے حیا اجازت نہیں دیتی کہ وہ الفاظ نقل کئے جائیں۔ ناظرین کرام! اگر یقیناً نقل کئے اصل عبارت دیکھنے کے خواہشمند ہوں تو پیدائش باب ۱۹، آیت ۳۰ تا ۳۸ بائبل صفحہ ۱۰ پر ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

اس کے جواب میں میسائیوں کا یہ کہنا کہ یہ سب کچھ لوط علیہ السلام کی لاعلمی میں ہوا

ہرگز قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ ان افعال کی نوعیت ایسی ہے جو اللہ کے نبی کی شان کے لائق کسی حال میں نہیں ہو سکتی۔ یہ بے حیائی عام آدمی کے لئے بھی سخت ذلت و رسوائی کا موجب ہے چہ جائیکہ ایک نبی کے لئے اس کا ارتکاب تسلیم کیا جائے ایسی لاعلمی انبیاء علیہ السلام کے منصب نبوت کے پیش نظر عقل سلیم ایک آن کے لئے بھی ان کے حق میں ممکن تسلیم نہیں کرتی۔ خدا کا نبی خدا کے قدوس کی طرف سے نور نبوت کی روشنی اور بصیرت لے کر آتا ہے جس کے ہوتے ہوئے اس قسم کی لاعلمی اس کے حق میں ممکن نہیں بلکہ ایسی حالت کا اس پر طاری ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ اس لاعلمی کے حال میں نبی نور نبوت سے محروم ہو جائے یعنی اس وقت وہ نبی نہ رہے حالانکہ نبوت ایسی صفت نہیں کہ کسی نبی میں کبھی ہوا ہو کبھی نہ ہو۔ نبی ہر وقت نبی ہوتا ہے اور نبوت اس سے کسی حال میں سلب نہیں کیا جاتا۔ ایسی صورت میں لاعلمی کا غدر پیش کرنا بجائے

ہاں یہ ممکن ہے کہ نبوت و رسالت کے کسی کمال کی تکمیل اور اس کے ٹھونکے لئے یا اللہ تعالیٰ کی کسی دوسری حکمت کے پورا ہونے کی بناء پر کسی وقت خاص میں نبی پر کسی صفت محمودہ جیسے رحم و کرم، شفقت و رافت کے حال کا غلبہ ہو جائے اور اس کے باعث تھوڑے سے وقت کے لئے نبی پر ہلکا سا عدم التفات یا نسیان طاری ہو جائے تاکہ اس حال میں کمال نبوت کی تکمیل و ٹھونک ہو سکے اور اللہ تعالیٰ کی وہ حکمت جس کا پورا ہونا اسی حالت عدم التفات پر موقوف رکھا گیا تھا پوری ہو جائے جس کی مثالیں کثرت انبیاء علیہم السلام کے بے شمار واقعات کے ضمن میں قرآن و حدیث میں موجود ہیں۔

مثلاً آدم علیہ السلام، نوح علیہ السلام، ابراہیم علیہ السلام، اسماعیل علیہ السلام، یعقوب علیہ السلام، یوسف علیہ السلام، داؤد علیہ السلام، سلیمان علیہ السلام، موسیٰ علیہ السلام اور ان کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے دوسرے نبیوں بالخصوص آقائے نامدار، تاجدار مدنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پاک میں اس قسم کے بہت سے واقعات پائے جاتے ہیں جو اہل علم سے مخفی نہیں، لیکن ان میں سے کوئی واقعہ ایسا نہیں جو کسی لحاظ سے بھی منصب

نبوت کے منافی ہو بلکہ ان سب کی نوعیت یہ ہے کہ ان سے کالات نبوت کا ٹھونک اور اللہ تعالیٰ کی حکمتوں کی تکمیل وابستہ ہے۔

اہل کتاب کے نزدیک منصب نبوت کے بارے میں شرمناک تصور کی ایک جھلک ہم ناظرین کرام کے سامنے بائبل کے حوالہ سے پیش کر چکے ہیں۔ اس کے علاوہ دیگر انبیائے کرام علیہم السلام کے متعلق جو اخلاق سوز واقعات اہل کتاب کے یہاں پائے جاتے ہیں ان کا تفصیلی بیان ہمارے لئے ناممکن ہے۔ اہل علم حضرات سے یہ حقیقت مخفی نہیں کہ بعض اہل اسلام ناقلین و مؤرخین نے بھی اپنی سادہ لوحی کی بناء پر وہ بعض حکایات نقل کر دیں جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عظمت اور منصب نبوت کے منافی ہیں۔ متاخرین علماء نے جب انہیں کتاب و سنت اور عقل سلیم کی روشنی میں پرکھا اور ان کی چھان بین کی تو ان پر یہ حقیقت پوری طرح واضح ہو گئی کہ یہ سب حکایات و روایات محض بے اصل ہیں اور اہل کتاب کے افتراء اور بہتان کے سوا ان کی کوئی حقیقت نہیں۔ امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر کبیر میں اور ان کے علاوہ دیگر مفسرین کرام نے اپنی تصانیف جلیلہ میں ان کا رد و البطل فرمایا جیسا کہ تفسیر کبیر وغیرہ میں جا بجا اس کی تصریحات موجود ہیں لیکن ان بعض اہل علم مصنفین پر انتہائی افسوس ہے جنہوں نے اس قسم کی بے سرو پا روایات سے متاثر ہو کر عصمت انبیاء علیہم السلام کا انکار کر دیا۔ صرف یہی نہیں بلکہ انہوں نے عصمت نبوت کے خلاف دلائل قائم کرنے کی مذموم کوشش کی۔ انشاء اللہ ہم آگے چل کر ان کے جوابات ہدیہ ناظرین کریں گے۔ غالباً انہوں نے سمجھا کہ بائبل آسمانی کتاب ہے اور آسمانی میں تحریف نہیں ہو سکتی حالانکہ یہ خصوصیت صرف قرآن مجید کو حاصل ہے کہ اس میں تحریف کلمات ممکن نہیں اسی لئے اس کے نظم کو بھی معجزہ قرار دیا گیا اور فاتحہ سورۃ من مثله وادعوا شہداکم من دون اللہ فرما کر اس حقیقت کو واضح کر دیا گیا کہ قرآن مجید ایسا کلام الہی ہے جس کا کوئی حصہ الگ کر کے غیر اللہ کے کلام کا پیوند اس میں نہیں لگایا جاسکتا۔ اور تورات و انجیل کے متعلق صاف صاف ارشاد فرما دیا کہ یحرفون الکلم عن مواضعہ مختصر یہ کہ قرآن کا معجزہ ہونا جن بے شمار حکمتوں کا حامل ہے ان میں ایک عظیم الشان حکمت

یہ بھی ہے کہ الفاظ قرآن میں تحریف کا دروازہ ہمیشہ کے لئے بند ہو جائے کیوں کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن پر قرآن مجید نازل ہوا خاتم النبیین ہیں۔ اگر آپ کی لائی ہوئی کتاب کے الفاظ میں بھی تحریف ہو جائے تو اس کے ازالہ کے لئے کسی نبی کی بعثت ضروری قرار پائے گی جو ختم نبوت کے منافی ہے۔

چوں کہ اس وقت ہمارا موضوع عصمت انبیاء ہے اس لئے ہم اس مسئلہ کو یہاں زیادہ طول نہیں دینا چاہتے۔

دین سماوی کا وجود عصمت نبوت پر موقوف ہے

ہے کہ آسمانی دین صرف انبیاء علیہم السلام کے واسطے سے نازل ہوا ہے تو عصمت نبوت سے بھی مجال افکار باقی نہیں رہتی کیوں کہ جو شخص کجرو ہوتا ہے وہ خود صراطِ مستقیم پر قائم نہیں رہتا چاہے کہ دوسروں کو خدا کے دین اور صراطِ مستقیم کی طرف بلائے۔

عصمت نبوت کا عقیدہ اسلام کی خصوصیت ہے

خصوصیت ہے کہ اس نے انبیاء علیہم السلام کے دامن نبوت کو ان تمام عیوب و نقائص اور ذمات و قبائح سے پاک قرار دیا جو غلط نبوت کے منافی ہیں۔ اسلام کے سوا کسی دین میں عصمت نبوت کا عقیدہ نہیں پایا جاتا۔

اس مختصر تمہید کے بعد اب ہم اصل موضوع کی طرف آتے ہیں۔ ہمارا موضوع ہے عصمت انبیاء علیہم السلام جس کے معنی ہیں نبیوں کی عصمت لہذا ہم نبی اور عصمت دونوں کے معنی پر روشنی ڈالتے ہیں تاکہ ناظرین کرام اصل موضوع کو اچھی طرح ذہن نشین کر لیں۔

لفظ نبی، منقول عربی ہے یعنی اسے لغت سے عرفِ شرع میں نقل کیا گیا ہے پہلے ہم لفظ نبی کے لغوی معنی بیان کرتے ہیں جس کے ضمن میں اس کے ماخذ (نبوة) کے معنی پر بھی روشنی پڑ جائے گی۔ کیوں کہ مشتق میں اس کے ماخذ کے معنی کا پایا

جاننا ضروری ہے۔

لفظ نبی کے معنی

نبی کے معنی (۱) (مخبر یعنی خبر دینے والا) (۲) (مخبر یعنی خبر دیا ہوا) (۳) طریق واضح (۴) ایک جگہ سے دوسری جگہ نکلنے والا (۵) ایک جگہ سے دوسری جگہ نکالا ہوا (۶) پوشیدہ اور ہلکی آواز سننے والا (۷) ظاہر۔ (۸) رخصت اور بلندی والا۔

لفظ نبی کے منقولہ بالا آٹھ معنی لغوی ہیں اور عرفِ شرع میں نبی اس مقدس انسان کو کہا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کا ایسا مصطفیٰ، مخلص اور برگزیدہ ہو جسے اللہ تعالیٰ یہ فرمائے کہ میں نے تجھے فلاں قوم یا تمام لوگوں کی طرف اپنا مبلغ، پیغامبر اور نبی بنایا ہے، یا میری طرف سے میرے بندوں کو میرے احکام پہنچا دے یا اس قسم کے اور الفاظ جو ان معنی کا فائدہ دیتے ہیں جیسے بعثتک و نبیہم اللہ تعالیٰ اسے فرمائے اور نبوة عرفِ شرع میں اخبار عن اللہ کو کہتے ہیں بعض علماء نے اطلاع علی الغیب سے بھی نبوت کی تفسیر کی ہے۔ جیسا کہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے شفا شریف میں علامہ قسطلانی نے، مواہب لدنیہ، میں ارقام فرمایا ہے۔

لفظ نبی کے یہ آٹھ لغوی معنی جو بیان کئے گئے ہیں وہ سب عربی نبی میں پائے جاتے ہیں۔ کیوں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام سے خبردار کیا جاتا ہے اس لئے مخبر ہے اور ارشاداتِ خداوندی کی خبر اپنی امت کو دیتا ہے لہذا مخبر ہے اور اس کی ذات نجات اخروی کا روشن دستہ اور معرفتِ خداوندی کا وسیلہ ہے اس لئے وہ طریق واضح ہے اللہ کا نبی دشمنوں کی انتہائی ایذا رسانی کے بعد حکمِ ایزدی ایک جگہ سے نکل کر دوسری جگہ جاتا ہے، یا کفار کی طرف سے شدید عداوت کی بناء پر بظاہر اس کا اخراج محل میں آتا ہے اس لئے وہ خارج اور مخرج بھی ہے۔ نبی وحی الہی کی صوتِ خفی اور ہلکی آواز مستل ہے لہذا اس میں صوتِ خفی سننے کے معنی بھی پائے جاتے ہیں، نبی علامات نبوت معجزات و آیات کا حامل ہونے کی وجہ سے کمالِ فہور کی صفت سے متصف ہو جاتا ہے اس لئے وہ ظاہر بھی ہے۔ جیسا کہ جبرمائی اور روحانی اعتبار سے اللہ کے نبی کا متعارف سب سے

وقت کہا جاتا ہے جب کوئی شخص رفیع المرتبت اور بلند رتبہ ہو جائے اور اللہ کا نبی اپنی شان کی بلندی اور برہان نبوت کی روشنی کی وجہ سے اس کمال کے ساتھ موصوف ہوتا ہے تیسرا قول یہ ہے کہ وہ اس لفظ نبی سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں "الطریق" یعنی راستہ کیوں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ ہوتا ہے۔

۴ مفردات میں ہے :

والنبا الصوت الخفي مفردات ص ۵۰۰

نبا (بكون الباء) صوت خفی کو کہتے ہیں۔

اسی مفردات امام راغب میں ہے۔

النبي بغير همز وقال بعض العلماء هو من النبوة ای الرفع
يُسمى نبياً لرفع محلّه عن سائر الناس المدلول عليه بقوله
ورفعناه مكاناً علياً والنبوة والنباوة الارتفاع

(مفردات ص ۵۰۰ طبع مصر)

بعض علماء نے کہا ہے کہ نبی "نبوة" سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں رفعت و بلندی، اور نبی کا نام نبی اس لئے رکھا گیا کہ اس کا مقام تمام لوگوں سے اونچا ہوتا ہے جس پر اللہ تعالیٰ کا قول "ورفعناه مكاناً علياً" دلالت کرتا ہے اور لغت میں "نبوة" اور "نباوة" کے معنی ارتفاع ہیں۔

۵ اقرب البوار میں ہے۔

(النبوة) اسم من النبى وهى الاخبار عن الله تعالى ويقال

النبوة بالقلب والادغام اقرب البوار جلد ۲ ص ۵۹ طبع مصر

"النبوة" اسم ہے "النبى" سے اور وہ نبوة اخبار عن اللہ تعالیٰ کے معنی میں

ہے اور اس لفظ النبوة کو قلب و ادغام کے ساتھ النبوة بھی کہا جاتا ہے۔

اسی اقرب البوار میں ہے۔

المخرج فيكون فعلاً بمعنى مفعول "اقرب البوار جلد ۲ ص ۵۹ طبع مصر)
ایک جگہ سے دوسری جگہ کی طرف نکلنے والے کو بھی "نبی کہتے ہیں۔ فیصل
کے وزن پر اسم فاعل ہے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ کی طرف نکلے ہوئے
کو بھی "نبی" کہا گیا ہے۔ اس تقدیر پر فعل بمعنی مفعول ہوگا۔

لفظ نبی کے عرفی معنی

۱ شرح مواقف میں ہے۔

(داها / مسماه / فى العرف فهو عند اهل الحق) من الاشاعر و

غيرهم الملبين رمن قل له الله) تعالى ممن اصطفاة من عباده

ارسلناك الى قوم كذا اول الناس جميعاً او بلغهم عنى ونحوه من

الالفاظ) المفيدة لهذا المعنى كبعثتك ونبئهم

(شرح مواقف جلد ۸ ص ۲۱۴ طبع مصر)

حق پرست علماء اشاعرہ وغیر ہم اہل ملت کے نزدیک عرف شرع میں لفظ نبی کا
مسمیٰ وہ مقدس شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ایسا برگزیدہ ہو جسے اللہ تعالیٰ
فرمانے کو میں نے تجھے اپنا پیغامبر بنا کر ظاہر قوم یا تمام لوگوں کی طرف بھیجا یا میری طرف سے
تو انہیں میرے حکم پہنچا دے اور اس طرح کہ الفاظ جن کا مفاد یہی معنی ہوں جیسے بعثت
و میں نے تجھے مبعوث کیا۔ بقسم (میری طرف سے میرے بندوں کو جبر پہنچا دے)
۷ شفاء قاضی عیاض میں نبوة شرعیہ کی تفسیر ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

"النبوة التى هى الاطلاع على الغيب" شفاء شریف ص ۳

یعنی وہ نبوت جو اطلاع علی الغیب ہے۔

۸ بعینہ یہی عبارت مواہب لدنیہ میں علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اتمام فرمائی ہے

دیکھئے مواہب لدنیہ جلد ۱ ص ۲۸۱

موضوع کلام کا جزو ثانی | موضوع کلام کے جزو اول کے بعد جز ثانی کی
طرف آئیے اور لفظ "عصمت" کے معنی

غور کیجئے ہم اختصار کے پیش نظر اس کے صرف اصطلاحی معنی کے بیان پر اکتفا کرتے ہیں

عصمت کی تعریف | ۱۔ مشہور کتاب تعریف الاشیاء میں علامہ میر سید شریف جرجانی فرماتے ہیں۔

”العصمة، ملكة اجتناب المعاصي مع التمكن منها“

(تعریف الاشیاء ص ۶۵ طبع مصر)

گناہ کر سکنے کے باوجود گناہوں سے بچنے کا ملکہ عصمت ہے۔

۲۔ یہی عبارت اقرب الموار و میں ہے۔ ملاحظہ ہو اقرب الموار و جلد ۲ ص ۹۱ طبع مصر

۳۔ مفردات میں ہے۔

وعصمة الانبياء حفظه اياهم اولاً بما خصهم به من صفات الجود

ثم بما اولاهم من الفضائل الجسمية والنفسية ثم بالنصرة

وثبت اقدامهم ثم بانزال السكينة عليهم وبحفظ قلوبهم

وبالتوفيق“ (مفردات امام راغب صفحہ ۳۴۱ طبع مصر)

”عصمت انبیاء“ کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کا اپنے بہترین کو ہر قسم کی برائی سے محفوظ

رکھنا، اولاً اس صفات جو ہر کی وجہ سے جو انہی کے ساتھ خاص ہے پھر ان کے فضائل جسیبہ

اور نفسیہ کی وجہ سے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں عطا فرمائے پھر اپنی نصرت خاص اور انہیں

ثابت قدم رکھنے کے ساتھ پھر ان پر سکون و طمانیت نازل فرما کر اور ان کے قلوب کو

بکھڑی سے بچا کر اور اپنی توفیق ان کے شامل حال فرما کر۔

۴۔ یہی مضمون دستور العلماء میں ہے دیکھئے دستور العلماء جلد ۲ ص ۳۲۵

۵۔ ہر اس میں ہے۔

العصمة ملكة نفسانية يخلقها الله سبحانه في العبد فتكون سبباً

لعدم خلق الذنب فيه“ (ہر اس ص ۵۳۱)

عصمت وہ ملک نفسانیہ ہے جسے اللہ تعالیٰ اپنے برگزیدہ بندے (نبی) میں

پیدا کرتا ہے جو اس میں گناہ پیدا نہ ہونے کا سبب بن جاتا ہے۔

۶۔ شرح عقائد نسفی میں ہے۔

وحقيقة العصمة ان لا يخلق الله في عبد الذنب مع بقاء قدرته

واختياله (شرح عقائد نسفی ص ۷۳)

عصمت کی حقیقت یہ ہے کہ بندے کی قدرت اور اختیار کے باقی رہنے

کے باوجود اللہ تعالیٰ کا اس بندہ میں گناہ پیدا نہ کرنا۔

۷۔ اسی شرح عقائد میں بقول بعض علماء عصمت کی تعریف اس طرح بھی منقول ہے۔

هي لطف من الله تعالى يحمله على فعل الخير وينجوه عن الشر مع بقاء

الاختيار تحقيقاً لا بتلاً“ (شرح عقائد ص ۷۲)

عصمت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک ایسا لطف ہے جو اللہ تعالیٰ کے مقرب

بندہ (نبی) کو فعل خیر پر براہیگنہ کرتا اور اسے شر سے بچاتا ہے

مع البقاء اختیار کے تاکہ ابتلا کے معنی برقرار رہیں۔

۸۔ مجمع بحار الانوار میں ہے۔

والعصمة من الله دفع الشر“ (جلد ۲ ص ۳۹۳)

عصمت من اللہ دفع شر ہے۔

۹۔ مسامرہ میں ہے۔

(العصمة) المسترطة منهاها تخلص القادة بالطاعة فلا

يخلق له“ ای لمن وصف بمقاومة العصمة المعصية“

(مسامرہ جلد ۲ ص ۸۱)

عصمت مشروطہ کے معنی ہیں قدرت کا طاعت کے ساتھ خاص کر دینا

پس جو شخص اس عصمت کے ساتھ موصوف کیا جاتا ہے اس کے لئے معصیت

کی قدرت پیدا نہیں کی جاتی۔

نبوة و عصمت کے متعلق ہم نے اکابر علمائے امت کے اقوال نقل کر کے ان کا

خلاصہ ترجمہ بدینہ ناظرین کر دیا ہے اور تفصیل اباحت کو صرف اختصار کلام کے لحاظ سے

نظر انداز کر دیا ہے۔ اجزائے موضوع کی تشریح کے بعد ضرورت نبوت پر بھی کلام کرنا ضروری ہے تاکہ منکرین نبوت کے شکوک و شبہات کا ازالہ ہو جائے اس کے بعد حکمت بعثت پر بھی غور کرنا ہے تاکہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ذوات قدسیہ کے ساتھ عصمت کا تعلق اچھی طرح واضح ہو سکے۔

ضرورت نبوت | اس میں شک نہیں کہ انسان میں جہانیت، حیوانیت اور ملکیت سب کچھ موجود ہے جسم کے متعلقات مناسبت جہانیت کے لئے ضروری ہیں جیسے زمان و مکان، تشکل و تنہائی، ہیئت مقدار وغیرہ اور حیوانیت کے لوازمات و ملحقات حیوانیت کے لئے لازم ہیں جیسے کھانا پینا اور اس کے متعلقات، علیٰ هذا القیاس ملکیت کے مصححات و متعلقات کا ملکیت کے لئے ہونا ضروری ہے جیسے تسبیح و تحمید۔ لیکن جس طرح جہانیت و حیوانیت ملکیت تینوں انسان کے ار و گھر و گھومتی ہیں۔ اسی طرح ان کے جملہ ضروریات و مناسبات بھی ضروریات و مناسبات انسانیہ کے آس پاس گردش کرتے ہیں۔ بلکہ یوں کہیے کہ انسان کل کائنات کے حقائق لطیفہ کا مجموعہ ہے اور سب مخلوقات انسان کی خادم اور انسان سب کا مخدوم ہے۔ لہذا کل مخلوقات کی ضروریات انسان کی ضروریات کی خادم اور انسانی ضروریات سب کی مخدوم ہیں۔ گویا کل کائنات کی ضروریات، خصوصیات انسانیہ کے محور پر گھوم رہی ہیں۔ دنیائے انسانیت کا یہ عظیم شان نظام دامن نبوت سے وابستہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جن افراد انسانی کا رابطہ بارگاہ نبوت سے وابستہ ہے یہی وجہ ہے کہ جن افراد انسانی کا رابطہ بارگاہ نبوت سے قائم نہیں ہوا وہ حیوانیت اور ہیئت کے گڑھوں میں جا گرے۔

ضرورت نبوت پر پہلی دلیل | مقصد تخلیق کے حصول کا موقوف علیہ ہمیشہ ضروری ہوا کرتا ہے انسان معرفت الہیہ کے لئے پیدا کیا گیا ہے اور خدا کی معرفت کا حاصل ہونا نبوت و رسالت کے بغیر ممکن نہیں اس لئے نبوت و رسالت کا وجود انسان کے لئے ضروری ہے۔ منکرین نبوت کا یہ کہنا

علم و عقل کی روشنی میں قطعاً باطل ہے کہ جب انسان کے پاس حواس اور عقل دونوں موجود ہیں تو اسے نبوت و رسالت کی کوئی ضرورت نہیں۔ میں عرض کروں گا خدا کی معرفت حاصل کرنے کے لئے نہ حواس کافی ہیں نہ عقل! جن لوگوں نے خدا کی معرفت کے لئے حواس کو کافی سمجھا وہ محسوسات اور منظم کائنات کی پرستش میں مبتلا ہو گئے اور جنہوں نے عقل پر اعتماد کیا ان میں اکثر لوگ خدا کے منکر ہو گئے اور جو صریح انکار کی جرات نہ کر سکے انہوں نے ذات و صفات کے مسائل میں ایسی ٹھوکریں کھائیں کہ معرفت کی راہوں سے بہت دور جا پڑے اور عقل نامتام کی وادیوں میں بھٹک کر ظنون و اوهام کے گڑھوں میں جا گرے۔ قرآن کریم نے ایسے ہی لوگوں کے حق میں ارشاد فرمایا۔ ان یستبعون الا الظن وان هم الا یخبرون۔ رہا یہ امر کہ خدا سے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو اس کی معرفت ضروری ہے یا نہیں۔ تو یہ ایک علیحدہ مستقل موضوع ہے جس پر ہم کسی دوسرے مقام پر مفصل گفتگو کر چکے ہیں۔ یہاں صرف اتنا عرض کر دینا کافی ہے کہ مصنوع کا وجود صانع کے وجود کی دلیل ہے اور مصنوع کی تخلیق کسی حکمت و مقصد کے بغیر نہیں ہوتی اور کسی مصنوع کی حکمت تخلیق کا ثبوت ہو جانا اس مخلوق کے عبث ہونے کو مستلزم ہے۔ انسان کے اوصاف و خواص اس امر کی دلیل ہیں کہ وہ اپنے خالق کا منظر ہے۔ اب اگر وہ اس حقیقت کو پہچاننے کی صلاحیت رکھنے کے باوجود بھی نہ پہچانے تو اس نے خود اپنے وجود کو عبث قرار دے دیا اور اگر پہچانے تو چونکہ وہ ذات باری تعالیٰ کا منظر ہے لہذا اپنے آپ کو صحیح معنی میں پہچانا دراصل اپنے خالق کو پہچانا ہے۔ جیسا کہ مشہور ہے من عارف نفسه فقد عرف ربه لہذا ثابت ہو گیا کہ معرفت خدا کی کے بغیر انسان کا وجود عبث ہے اور اگر انسان چاہتا ہے کہ میرا وجود عبث نہ ہو تو معرفت الہیہ کے بغیر اس کے لئے کوئی چارہ کار نہیں۔

ضرورت نبوت پر دوسری دلیل | قانون فطرت یہ ہے کہ ہر نوع کے درکات کو معلوم کرنے کے لئے اسی

نوع کا ادراک عطا کیا گیا ہے۔ مثلاً مبصرات کو جاننے کے لئے ادراک بصری اور سموعات کے لئے ادراک سمعی علیٰ هذا القیاس پانچوں حواس کو سمجھئے۔ ہر نوع محسوس کے لئے اسی نوع

کا حاسہ ہمارے اندر پایا جاتا ہے۔ اس کے بعد معقولات کا وجود ہے جنہیں معلوم کرنے کے لئے عقل عطا فرمائی گئی اور ایک ادراک انسانی کی تک و دو حواس و عقل سے آگے نہ تھی مگر اس کی ضروریات کا تعلق ان دونوں سے آگے تھا۔ جسے عالم غیب کہا جاتا ہے جب تک اس عالم تک کسی کی نہ رسانی نہ ہو اس مقام کے ساتھ متعلقہ انسانی ضرورتیں پوری نہیں ہو سکتیں۔ نبوت جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں اطلاع علی الغیب ہی کا نام ہے لہذا انسانی ضرورتوں کے پورا ہونے کے لئے نبوت کا ہونا ضروری ہے۔

ضرورت نبوت پر تیسری دلیل | حاتیہ بعب ادراک ہے اور اس سے غلطی بھی واقع ہو جاتی ہے، لہذا اس کے ازالہ

کے لئے عقل کا اس پر حاکم ہونا ضروری تھا۔ مگر جب عقل بھی ٹھوکر کھانے تو اس کا ازالہ نہ عقل کر سکتی ہے نہ حواس۔ کیوں کہ حواس عقل کے محکوم ہیں اور عقل بحیثیت عقل ہونے کے مساوی ہے۔ لہذا ضروری ہوا کہ عقل پر ایسی چیز کو حاکم تسلیم کیا جائے جو غلطی سے پاک ہو اور وہ نبوت ہے کیوں کہ نبوت ہی غلطی سے مبتلا ہے۔ لہذا اختلاف عقل کی مضرتوں سے بچنے کے لئے نبوت کو ماننا ضروری ہوا۔ نبوت کا غلطی سے پاک ہونا ہی عصمت نبوت کا مفہوم ہے معلوم ہوا کہ "عصمت" لازم نبوت سے ہے اس مقام پر زلات انبیاء علیہم السلام سے وہم پیدا کرنا درست نہیں۔ انشاء اللہ یہ مفصل بحث ہم آگے چل کر مدیہ ناظرین کریں گے۔

استدراک | شاید اس بیان کی روشنی میں ضرورت نبوت کے ساتھ اجزائے نبوت کا شبہ پیدا کر لیا جائے اس لئے گزارش ہے کہ ضرورت

نبوت سے اجزائے نبوت ہرگز لازم نہیں آتا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کے مطابق خاتم النبیین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت مبعوث فرمایا جب کہ نوع انسانی اپنی حیات کے منازل طے کرتی ہوئی ایسے مرحلہ پر پہنچ گئی تھی کہ اس کے لئے جو نظام مقرر کیا جائے قیامت تک اس کی تمام ضروریات کے لئے وہی قابل عمل ہو۔ چنانچہ ارشاد فرمایا: الیوم اکملت لکم

دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا میں نے آج تمہارے لئے دین کو کامل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر تمام کر دی اور میں نے تمہارے لئے دین اسلام پسند کر لیا۔

یہ ارشاد خداوندی منکرین ختم نبوت کے اس شبہ کا قلع قمع کرنے کے لئے کافی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نبوت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحمیۃ کے واسطے ہے ایسا دین و البتہ ہے جو قیامت تک پیش آمدہ ضروریات کے پورا ہونے کا واحد ذریعہ ہے، نبوت و رسالت محمدیہ ہی بنی نوع انسان کے ہر فرد کے لئے ضروری ہے اس کے بعد کسی کو نبوت دیا جانا مقصود نہیں۔ ضرورت نبوت کے لئے اجراء نبوت کو لازم سمجھنا اکمال دین کے منافی ہے۔

ضرورت نبوت کے بعد حکمت بعثت پر بھی غور کرتے چلیں تاکہ عصمت نبوت کا باہمی تعلق اور زیادہ واضح ہو جائے۔ قرآن کریم میں بعثت انبیاء علیہم السلام کی حکمتیں بکثرت آیات میں بیان کی گئی ہیں جن میں بعض حسب ذیل ہیں۔

- ۱۔ و ما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ۔ پارہ ۵ سورہ نثار۔
 - ۲۔ و ما نرسل الا مبشرین و منذرین۔ پارہ ۵ سورہ النعام۔
 - ۳۔ و من یطع اللہ و رسولہ فقد فاز فوزاً عظیماً پارہ ۲۲ سورہ احزاب۔
 - ۴۔ و من یطع المرسل فقد اطاع اللہ۔ پارہ ۵ سورہ نثار۔
 - ۵۔ لقد امن اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم یتلو علیہم آیاتہ و ینزیہہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ و ان کانوا من قبل لفی ضلال مبین۔ پارہ ۵ سورہ آل عمران۔
- "ضرورت نبوت" کے ضمن میں جن امور کو ہم نے بیان کیا ہے یہ آیات مبارکہ لفظ روشن کی طرح ان کی تائید کرتی ہیں اور انبیاء کرام علیہم السلام کی بعثت سے متعلق حسب ذیل حکمتوں کی نشاندہی کرتی ہیں۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں سے اللہ کی اطاعت کرنا۔

۲۔ عالم غیب سے متعلق آخرت کی نعمتوں کی خوشخبری دینا اور عذاب الہی سے ڈرانا۔

۳۔ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کا نجات اخروی اور سعادت ابدی کے لئے شرط ہونا۔

۴۔ اطاعت رسول کا اطاعت خداوندی ہونا تاکہ بندوں کے لئے اطاعت الہی کی راہ متعین ہو جائے۔

۵۔ آیات الہیہ کا تلاوت کرنا۔

۶۔ ایمان والوں کا ظاہر و باطن پاک کرنا۔

۷۔ کتاب الہی اور حکمت و دانائی کی تعلیم دینا۔

بیان سابق کی تفصیلات کو نوہن نشین کرنے کے بعد اگر نبوت و رسالت کے ان مناسب اور بعثت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حکمتوں پر غور کیا جائے تو یقیناً عصمت نبوت کا اقرار کرنا پڑے گا۔

کم از کم اتنی بات تو ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جس کام کے کرنے کی صلاحیت کسی میں نہ ہو وہ کام اس کو سپرد نہیں کیا جاتا۔ ایک ظالم کو کرسی عدالت پر بٹھانا، ان پرٹھا آدمی کو علم و حکمت کی سرشکافیوں کا کام سونپنا، کسی بدکار فاسق و فاجر کو عقیقات کی عزت و ناموس کی حفاظت کے لئے متعین کرنا، بیمار و ناتواں کے سر پر بھاری بوجھ رکھ دینا، گم کردہ راہ سے ہدایت طلب کرنا کسی عاقل کا کام نہیں۔ پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ان امور کی صلاحیتوں کے بغیر ہی اللہ تعالیٰ ان کی انجام دہی کا منصب انبیاء علیہم السلام کو سونپ دے؟ جب یہ ممکن نہیں تو ماننا پڑے گا کہ اللہ تعالیٰ نے منصب نبوت کے ساتھ وہ تمام قوتیں اور صلاحیتیں بھی انبیاء علیہم السلام کو عطا فرمائی ہیں جن کا ہونا ان کے لئے ضروری تھا اور یہی عصمت کا مفہوم ہے جس کے بغیر نبوت ایسی ہے جیسے بنیائی کے بغیر آنکھ اور روشنی کے بغیر سورج !

مسئلہ عصمت میں اقوال علماء

امور تبلیغیہ میں کذب عمد سے عصمت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر جمیع اہل مل و شرائع کا اجماع ہے اور سب اس بات پر متفق ہیں کہ تبلیغ میں انبیاء علیہم السلام سے عمداً صدور کذب عقلاً محال ہے۔

شرح مواقف میں اس کی دلیل بیان کرتے ہوئے فرمایا :

یہ اذ لو جاز علیہم النقول والافتراء فی ذلک عقلاً لا دی

الی ابطال دلالت المعجزۃ و هو محال ثمن مواقف جلد ۲۲ طبع مصر

کیوں کہ اگر یہ (کذب عمد فی تبلیغ) عقلاً جائز ہو تو دلالت معجزہ کے

ابطال کی طرف مودی ہو گا اور وہ محال ہے۔

البتہ علی سبیل السہو والنیان میں قاضی ابوبکر نے اختلاف کیا ہے مگر آئمہ عظام اس میں بھی عقلاً عدم جواز ہی کے قائل ہیں۔ رہے باقی ذنوب یعنی کذب فی تبلیغ کے علاوہ تو وہ کفر ہوں گے۔ یا غیر کفر عصمت عن الکفر پر اجماع امت ہے عام اس کے قبل النبوة ہو یا بعد النبوة اس اجماع کے خلاف خوارج کے ایک خاص گروہ ازارقہ کا قول پایا جاتا ہے جو اہل حق کے نزدیک باطل و مردود ہے۔ قائلین تقیہ نے انبیاء علیہم السلام سے خوف کے وقت تقیہاً اظہار کفر کو جائز مانا ہے مگر اہل حق کے نزدیک یہ قول بھی قطعاً باطل ہے کیوں کہ یہ اخفاء دعوت اور ترک تبلیغ رسالت کی طرف منافی ہے جو انبیاء علیہم السلام کے حق میں محال ہے۔

اب ان گناہوں کے متعلق نیچے جو کفر کے ماسوا ہیں۔ تو ان کی دو قسمیں ہیں کبار و صغائر۔ ان میں سے ہر ایک کے دو حال ہیں یا ان کا صدور عمداً ہو گا یا سہواً۔ دو کو دو سے ملا کر چار قسمیں حاصل ہوئیں، کبیرہ، عمدہ، کبیرہ سہواً، صغیرہ عمدہ، صغیرہ سہواً۔ ان اقسام الربعیہ میں سے ہر ایک قبل البعثت ہو گا یا بعد البعثت انبیاء علیہم السلام سے کبار کا صدور خواہ عمدہ ہو یا سہواً بعد النبوة شرعاً محال ہے، قول نجات یہی ہے قبل النبوة اکثر مشائخ کے نزدیک محال نہیں۔ اسی طرح عمدہ بعد البعثت صغائر کا

ارشاد فرمایا : لَمَّا تَقُولُونَ مَا تَفْعَلُونَ ۔ پارہ ۲۸ سورۃ الصف ، ایک اور جگہ ارشاد فرمایا ہے
اتَّأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ (پارہ ۱ سورۃ بقرہ) اگر انبیاء علیہم السلام سے
گناہ صادر ہو تو حکم و بدہن وہ نار جہنم کے مستحق ، ملامت کے حق دار اور ملعون و مذموم ہوں گے
جو قطعاً باطل ہے لہذا ان سے گناہ کا صادر ہونا بھی باطل و مردود ہے۔

پانچویں دلیل : اگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے گناہ صادر ہوں تو وہ اپنی امت
کے گناہگاروں سے بھی زیادہ بد حال اور گئے گزرے ہوں گے۔ کیوں کہ بزرگی اور کرامت
میں جس قدر زیادہ مرتبہ بلند ہو، گناہ کرنے پر اسی قدر عقلاً و نقلاً زیادہ عذاب کا استحقاق
ہوتا ہے۔ نبوت سے زیادہ بلند کوئی مرتبہ نہیں اس لئے نبی کے گناہ کا عذاب تمام گناہگاروں
کے عذاب سے زیادہ ہوگا اور یہ اسی زبوں حالی ہے جو نبی کے حق میں متصور نہیں لہذا گناہ
کا صدور بھی کسی نبی سے نہیں ہو سکتا۔

چھٹی دلیل : ”گناہ“ اپنے نفس پر ظلم ہے اور ظالم اللہ تعالیٰ کے عہد کو نہیں
پا سکتا۔ قرآن مجید میں ہے : لَا يَنْالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ (پارہ ۱ سورۃ بقرہ) نبوت سے
بڑا عہد ہے جو کسی ظالم کو نہیں مل سکتا۔ انبیاء علیہم السلام نے جب عہد نبوت کو پایا تو
ثابت ہو گیا کہ وہ گناہوں سے معصوم ہیں۔

ساتویں دلیل : انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ کے عبادِ مختارین ہیں
جیسا کہ یوسف علیہ السلام کے حق میں ارشاد الہی وارد ہے ۔ اِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ
(پارہ ۱۲ سورۃ یوسف) اور موسیٰ علیہ السلام کے متعلق فرمایا اِنَّهُ كَانَ مَخْلُصًا وَكَانَ رَسُولًا
نَبِيًّا (پارہ ۲۳ سورۃ مریم) اور حضرت ابراہیم ، اسحق اور یعقوب علیہم السلام کے بارے میں
ارشاد ہوتا ہے : اَنَا اخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرِي الْدَّادِ وَانْهَضْتُهُمْ عِنْدَ الْفَلَمَنِ
المصطفين الاخيار (پارہ ۲۳ سورۃ ص) المخلصين ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جنہیں
اللہ تعالیٰ اپنی اطاعت کے لئے خاص کر لیتا ہے اور انہیں ہر اس چیز سے معصوم کر دیتا ہے
جو طاعت خداوندی کے خلاف ہے اس لئے مخلصین سے گناہ کا صدور نہیں ہو سکتا اور
اسی بنا پر شیطان نے کہا تھا ، لَا غَوَيْنَهُمْ اَجْمَعِينَ اِلَّا عِبَادَكَ الْمُخْلَصِينَ۔

کی وجہ سے معصوم ہے اور کوئی غیر نبی ان معنی میں مخلص نہیں جو انبیاء مخلصین میں پائے جاتے
ہیں۔ لہذا کسی غیر نبی کا معصوم ہونا لازم نہیں آتا۔

آٹھویں دلیل : اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ
اَلَيْسَ ظَنُّهُ فَاتَّبِعُوهُ اِلَّا فَزَيِّقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ (پارہ ۲۲ سورہ سبا) وجہ استدلال یہ
ہے کہ الا فزريقاً من المؤمنين سے انبیاء علیہم السلام مراد ہیں یا ان کی امت کے
مؤمنین ؟ بر تقدیر اول ہمارا مدعا ثابت ہے کیوں کہ اتباع شیطان ہی گناہ ہے جب وہ
اتباع شیطان سے محفوظ رہے تو یہی محفوظیت ان کے حق میں عصمت ہے بر تقدیر ثانی
انبیاء علیہم السلام کا اتباع شیطان سے محفوظ رہنا بطریق اولیٰ ثابت ہوگا کیوں کہ جس کی امت
کے مؤمنین شیطان کے متبع نہیں وہ نبی کیوں کر اس لعین کا متبع ہو سکتا ہے بالفاظ دیگر
یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ شیطان کی اتباع سے بچنا تقدی ہے اور بدلات لفظ قطعی ان
اکرمکم عند اللہ اتقاکم (پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات) تقویٰ معیار فضیلت ہے اگر
الا فزريقاً من المؤمنين سے مؤمنین مراد لے کر انبیاء علیہم السلام سے صدور گناہ کا دلیل
کیا جائے تو غیر نبی کا نبی سے افضل ہونا لازم آئے گا۔ جو بالافتاق باطل ہے ثابت ہوا
کہ ہر تقدیر انبیاء علیہم السلام کا معصوم ہونا اس آیت کا مفاد ہے۔

نویں دلیل : اللہ تعالیٰ نے مکلفین کو دو گروہ میں تقسیم فرمایا ”حزب اللہ“
اور ”حزب الشیطان“ اگر انبیاء علیہم السلام سے گناہ کا صدور مانا جائے تو کم از کم صدر
معصیت کے وقت تو معاذ اللہ وہ ضرور ہی حزب الشیطان قرار پائیں گے کیوں کہ مطیع
حزب اللہ ہیں اور عاصی حزب الشیطان۔ اور حزب الشیطان خاسرین ہیں۔ لقولہ تعالیٰ
اِنَّ اِنْ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ (پارہ ۲۸ سورۃ المجادلہ) ایسی صورت
میں العیاذ باللہ انبیاء کرام کو خواہ ایک آن ہی کے لئے ہو، خاسرین کہنا پڑے گا جو
بدستہ باطل ہے ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام سے گناہ کا صدور قطعاً ممکن نہیں۔

علاوہ ازیں بکثرت افراد امت زیادہ و عباد زمرہ مفلحین میں داخل ہیں پھر یہ
عجیب بات ہوگی کہ افراد امت منفلحون ہوں اور انبیاء خاسرون۔ معاذ اللہ ثمعاذ اللہ ساء

ماہجکسون۔

دسویں دلیل، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت اسحاق علیہ السلام، حضرت یعقوب علیہ السلام و دیگر انبیاء علیہم السلام کے متعلق فرمایا انصم کانوا یسارعون فی الخیرات (سورۃ الانبیاء) بے شک وہ نیکیوں میں جلدی کرتے تھے۔ الخیرات "جمع معرف باللام ہے اور اسی جمع عموم کے لئے ہوتی ہے لہذا وہ فعل اور ترک دونوں سے متعلق سب نیکیوں کو شامل ہوگی۔ فعل سے مراد وہ نیکیاں ہیں جو عمل اور قول سے حاصل ہوتی ہیں جیسے نماز روزہ، حج و زکوٰۃ اور ترک سے وہ نیکیاں مراد ہیں جو کسی کام کو نہ کرنے سے حاصل ہوتی ہیں جیسے جھوٹ، چوری، غیبت، زنا نہ کرنا خلاصہ یہ کہ جس طرح عبادات فعلیہ کا عمل میں لانا نیکی ہے اسی طرح گناہ کے کاموں کا نہ کرنا بھی نیکی ہے اور الخیرات کا لفظ سب کو شامل ہے۔ معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام گناہ نہ کرنے میں بھی مسارعت کی صفت سے متصف ہیں۔ اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے قول انصم عندنا لمن المصطفین الاخیار پارہ ۲۳ سورہ ص میں لفظ "مصطفین" اور اخیار" دونوں ہر اس فعل اور ہر اس ترک کو شامل ہیں جس میں نیکی پسندیدگی اور برگزیدگی کے معنی پائے جائیں۔ اس عموم کی دلیل صحت استثناء ہے کیوں کہ یہ کہنا جائز ہے کہ فلان من المصطفین الا فی کذا او من الاخیار الا فی کذا۔ سنن امزہ کا عموم صحت استثناء کی شرط ہے جب یہاں استثناء صحیح ہے تو عموم ثابت ہو گیا اور عموم اس امر کی دلیل ہے کہ انبیاء علیہم السلام کل امور میں برگزیدہ اور پسندیدہ ہیں۔ لہذا ان سے گناہ کا صدور جائز نہ ہوا۔

استدراک

یہاں بعض لوگوں نے یہ شبہ وار دیا ہے کہ اصطفا صدور یہ محققیت کے منافی نہیں کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا۔

ثم اوردنا الکتاب الذین اصطفینا فمنهم ظالم لنفسه۔ پانچ مؤلف
اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مصطفین کو تین قسموں میں منقسم کر دیا۔ ظالم، مقدر اور ناجب

ان اقسام میں ظالم کا ہونا اس امر کی دلیل ہے کہ اصطفا کے باوجود بھی گناہ ہو سکتا ہے اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ انبیاء علیہم السلام آیت کریمہ میں مذکور نہیں تھے وہ الذین میں شامل ہیں۔ یہاں غیر انبیاء کا اصطفا مذکور ہے اور غیر انبیاء کے اصطفا پر انبیاء علیہم السلام کے اصطفا کا قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے کیوں کہ اصطفا کے مراتب مختلف ہیں ہر شخص کا اصطفا اس کے حسب حال ہوتا ہے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا حال باقی تمام کائنات سے افضل و اکمل ہوتا ہے اس لئے ان کا اصطفا بھی کل مخلوق سے اکمل و اعلیٰ ہونا ضروری ہے، لہذا غیر انبیاء کے (لغوی) اصطفا کا صدور ذنب کے منافی نہ ہونا ہرگز اس بات کو مستلزم نہیں کہ انبیاء کرام علیہم السلام کا اکمل و اعلیٰ اصطفا بھی صدور ذنب کے منافی نہ ہو۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ "فمنهم ظالم" میں ضمیر مجرور "مصطفین" کی طرف نہیں بلکہ عباد کی طرف راجع ہے کیوں کہ اقرب مذکورین کی طرف ضمیر کا لوٹنا اولیٰ ہے۔ لہذا اقسام ثلاثہ (جن میں ظالم بھی شامل ہے) مصطفین کے نہیں بلکہ عباد کے ہیں۔ اس تقدیر پر شبہ مذکورہ اصل سے ساقط ہو گیا۔ واللہ الحمد۔

زیرنظر مضمون کے اکثر مطالب اور عصمت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر یہ دس دلیلیں ہم نے شرح مواقف کو سامنے رکھ کر مرتب کی ہیں اور حسب ضرورت دلائل کی قوت کو واضح کرنے کے لئے بعض مقامات پر بسط کے ساتھ کلام کر دیا ہے۔ اہل علم حضرات سے امید ہے کہ وہ ہماری اس جرات کو ضرورت پر مسمول فرمائیں گے۔

اب ان مخالفین کی طرف آئیے جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد البعث عمد صدور کہاں و صفائے کو جائز مانتے ہیں۔

ان لوگوں کا استدلال قصص انبیاء علیہم السلام سے ہے جن میں سے بعض قصے قرآن و حدیث اور آثار صحابہ میں منقول ہیں جن سے بظاہر وہم پیدا ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے ان کے زمانہ نبوت میں گناہوں کا صدور ہوا۔ سب کا اجمالی

جواب یہ ہے کہ وہ واقعات اخبار آحاد میں منقول ہیں یا بطریق تواتر۔ پہلی صورت میں واجب الرد ہیں اس لئے کہ کسی راوی کی طرف خطا کا منسوب کر دینا انبیاء علیہم السلام کی طرف گناہ منسوب کرنے سے زیادہ آسان ہے۔

بر تقدیر ثانی چونکہ وہ دلائل عصمت سے متعارض ہیں اس لئے مؤل ہوں گے وجہ تاویل، موقع محل اور اقتضائے کلام کے اختلاف کے لحاظ سے مختلف ہوں گی۔ مثلاً بعض واقعات کو بشرط اقتضائے مقام قبل البعثت پر حمل کیا جائے گا۔ بعض میں اقتضائے مقام کے لحاظ سے انبیاء علیہم السلام کے ان افعال کو جنہیں منکرین عصمت معصیت قرار دیتے ہیں ”ترکِ اولیٰ“ کہا جائے گا۔ بعض مواقع ایسے بھی ہوں گے جہاں موقع محل کی مناسبت سے ان افعال کو صغیر و صغیرہ قرار دیا جائے گا۔ کسی جگہ سوہم کلام کو دلیل کی روشنی میں انبیاء علیہم السلام کی تواضع اور کسر نفسی پر حمل کیا جائے گا۔

یہ شبہ کہ ان افعال میں بعض ایسے ہیں جن کے لئے لفظ ذنب وارد ہوا۔ جیسے لیغفرلک اللہ فالتقدم من ذنبک۔ بعض وہ ہیں جن کے ارتکاب کے بعد حضرات انبیاء علیہم السلام نے استغفار فرمایا۔ نیز ان میں بعض ایسے افعال بھی ہیں جنہیں کرنے کے بعد انبیاء علیہم السلام نے اپنے نفسوں پر ظلم کرنے کا اعتراف کیا۔ پھر نہیں کیوں کہ ترکِ اولیٰ یا صغائر صا ورہ عن السہو پر حمل کیا جاسکتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ترکِ اولیٰ جیسے ملکہ امور کو ذنب سے تعبیر کرنے کی وجہ منسوب نبوت کی عظمت اور بیار علیہم السلام کے درجات کی رفعت و بلندی ہے اور اسی عظمت و رفعت کے پیش نظر حضرات انبیاء علیہم السلام نے صغیرہ صا ورہ عن السہو اور خلافِ اولیٰ کاموں پر اعترافِ ظلم کر کے استغفار کیا۔ تعلیمات قرآنیہ کی روشنی میں یہ حقیقت آفتاب سے زیادہ روشن ہے کہ حسنات البراد سیئات المقربین۔ ع۔ جن کے رتبے ہیں سوا ان کی سوا مشکل ہے۔ یہ بھی حق ہے کہ انبیاء علیہم السلام نے عاجزی، تواضع کسر نفسی کیلئے اعترافِ ظلم اور استغفار فرمایا۔ ان تعہدین کا ایسا کرنا واصل اپنے رب کی بارگاہ میں تفرغ و زاری ہے اور یہ اعتراف و استغفار ان کے انتہائی فضل و کمال پر دلالت ہے چ جائیکہ اسے ان کے ظالم و عاصی ہونے کی دلیل بنا لیا جائے۔ مخالفین کے دلائل سارہ الاحزاب تم سے حکم اللہ اعلیٰ علم کی دہی کیلئے تفصیل گفتگو باقی ہے جسے ہم کسی دوسری فرصت